

۱۴۱۱-۳

کتابخانه مجلس شورای ملی

کند حب (مجرمه بلصده و موضوع مکلف)

شماره ثبت کتاب

مؤلف

موضوع

بار ۱۹۵۱

خطی - فهرست شده
۸۹۳۱

از عدل و استقامت بخیر سخن گفتند

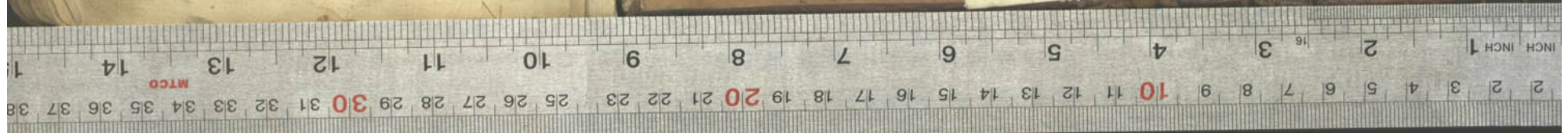
الحق
ملكه
اشترى الحق منه
ابن عبد الله



بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

خطی - فهرست شده
۸۹۳۱

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فاسفار
لهما فطرتا
حبا لله عطين
واعقل
القلوب
الى كمالها
بابها
ابصار
السموات
لخلق
امر
سبح
العلل
ولا
واركان
الافق
الاله
للفن
بالمراد
عند
والسبط
لعل
صورة
فيلج
خدا
فان
الذمان

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

لقد بدلت بالخوف من بعد ما هنا
وكيف لا يتجدد بدخولها
فاضحة ودياج
لقد بدت من جور الزمان فتكذرا
واضح عن الاما لهدل عجز
ولي مع صحن
ابيت با شحاني بعد ليل خاطر
وكم مفر ما بين ابد وحاضر
وهل هو الا
ان شئت لاني بذكر عشرين
وحاذر نهار عدا حلسه
ورب كلام في
بروق مشي في رجا الشرف
وقلت واما الصبا بالماضت
لكن ما في
اري زينة الدنيا ليل اجليها
وباليت ايام الصبا قليها
ندوة وكن
سليما لي صا در لعلك تنص
وكرا في هجر الذي بالبلاد
وليس لها في
هلا و الامن لا يد شجاعه
وما العرا لا امان في مطاعه
وان نقضا
در دل مهر في جمال الشفاه

وقد طال السن قبل بطنها
وقد خلق الايام جليات حسنها
الهاء وها م
واصبح قلبي بالصبا بكمدا
يسبح شيا والتميز مفردي
عشرة وها م
وعندي من الاستواق اكره خاطر
اعا شهم والعليل ليس باحضر
مخنة وها م
نحس دري الا صا فر سوء عشره
فقد عشره ما ادرت غير عشره
الفلو وها م
وما لي في الدنيا انني اومضت
لقد غبت ازمان المسرة وانقضت
عائنه وها م
وسوف قرنا بلعك اخلصها
فراعان ما قرن وقلت وليتها
مالهن وها م
واها لتي قد انتم تقض
عصو و لهاب غرق نقض
الانقضاء نظام
وغز لقي بني الامام فاعدا
وهو نقضت بالمسرة ساعدا
بالاساءه عام
وصير علي الحياه بالفركا ادرني

فلا تدر الصبر والهمم تدرني
بطول جاني
غوا دري طير والمجد مذهبي
ومر طول زهدي في حياه تفري
وما حاصلا
اذ لا مال نخي صاحبي مجمعده
وجا فظ في مدحي بقول بدعده
وهبان ان
اريد زينة الدنيا بكم تقف
ومدا عدا قلبي ان يلي وان دعيت
عليه فيا فر
بوت العالي طال ما شا دجدها
ومد غريب بالعتس وانهد حدها
وزال عن ادوار
توسعت الا هو والفرضتي
وجا على الاوقات هم مفترقي
وطبق كاف
اري دوس على انقضاض در ساعدا
ومد طال ليل في طم ادرني
وشت لنيوان
ليا لي الهنا رفقا بالي ورفقي
ويا اسفا بعد الشباب ورفقي
وعامدها م
خليلو مالي لا اري للدهن سعدا

وللدر الفتر حيث امدني
والغور وها م
وعن يوسف بعد لي الى الموت مذهبي
اري عمر نوح كل ان يترني
حوال ان وها م
وقال بحد سا يله بر فعه
فا عشت لا انسي حقوقي ضعيفه
لدي وها م
وبالقوت منها النفس زهدا نقفت
كما اعتاد ابناء الزمان واجيفت
اثر ذلك قيام
وساد علي اعلا السالكين سعدها
تبدلت الاطوار والخلع قدما
الزمان نظام
وما فاه خزا بالمسرة منطبق
وداح عن الايام نور وروني
للبلاد نظام
ولم نخش الحكام من وقفه غدا
خبت نار اعلام المعارف والهري
النضال وها م
فصر الصبا في خان عهدي وهو في
على حين شيب قد الميفر في
الشعر وها م
واصبح عن اهلي غريبا مطردا

وقد كنت سلطان القضاة بسود
بناعى القباب
بحارنى دهرى بحش من النوى
وكش فى قلبي ضعيف من الخوى
ونار بيدان
بدا عذرها لما تخفف غيبتها
ومذوا صلت بعد النواصل بينها
ولم يتوفها
اذا عذرتى واليهود قد تبت
وان رحلت نفدوا وروحى سلمت
ولانا في عهد
لقد اخوت منا عهود اهل بلد
ودامت وقد اعيت نفوسا عليه
وقد حبسها
خليلى دمع العين سحر سحابه
فقد زار تربا البين وهو عذاب
وفوض ابيات
خليلى طاع الزمان جهول
وفارق اوطان الصبا وهى سنول
بجن لها
اذا نصب الميزان والنفس انفت
تحن في الشوق الشديد لما خفت
لها وقرها
سكن في كهول بصرف خميرة
وما والدرهسان ضل نغيرة
وليس بين

وكان سرى العلم حراما
البصر وهى عظام
وخلاص طبارى غمرها فى الهوى
طالع ضعيف قد غارت على الهوى
المزاج فقام
واجزت لديها مقلد نصيبها
تقطعت الاسباب بيني وبينها
نسيه ونام
وصبر عنها النفس وهى شمة
فلا هي في برج الحال مقيدة
لخوف ملام
وعاد في قلوب الغر غيرة اهل بلد
وخلفت الاجسام منها اهل بلد
غارب ونام
على عاوة قد زار فيها مصابه
كأنى بها والقلب زمت ركايبه
لها وخيام
ودام البقاء فيه نهن حصوله
وسيفت الى دار المحول خوله
والدموع زهام
باعمالها السوء التي قد ترتب
حين عجزت عن رها النوا فانت
انته وقيام
ونبت وفي الاحشاء الهيب جبر
وما مستها فاه في يد حيرة
خلف لرواهام

ارى حال اباها الشاب تغير
هو اصبغ قلبي سيرا وهو في الشرا
مبا ترضى
تفت من الدنيا باسبر حصنة
وقد خلفت بعد عزمي وفرصة
وليس سوا
اريا القلب يشكو اضره وعنايه
وما دنف قد واصل السقم داه
وفيت عظيم
جهول الملا بالمال عجزا به
وقد كان بيت العلم والسعد باب
عزى لضعفها
وكان الفتي ن شاع في الناس فضل
تراه وقد سار السمان محله
اغرة اهل
وامسى اما ما جامع الفضل جمل
اراي بيت المعور اذ صار رحله
لكل امة فيقيد
تساما على اهل المراتب والولا
وحاز مقاما قد عدا كعبه الملا
فنهج حتى
وكان خيول القمحت سروجها
ويار مصون سجي الذبا في روجها
كبر في بدلين
لله نسب علا لا له جلاله
ومنز الذي يحوى القمحا ركايله

وجسمي المعنا بالهموم تغير
غريب عن الاوطان نا عن القصر
لغلا ونام
وكم مفر عن غيب الخطار خصنة
روح ونفدي في هموم وغصنة
مشرب وطعام
ومن الضنا بالصبر خلافا
يا قطع خلا من ان بلا
لا يطاق عقام
وان هو خطا قبل هذا صواب
مبتار فقا لا يطار غراب
لا كان يرام
وزن ارباب المباحث نقله
هيميا وعجى المحرور له
للعالمين فقام
ومن امه يتقو المحرور خلد
محارط لا اجله في بلد
دنام
ونحو اكله للفضل من شرف الخلا
مطانا الارباب لفضايله العللا
خوله وقيام
ونحو مدبر السماء في عروجها
يلوح سبارق الهدى من روجها
السما ينام
ومن حاز من بين النما انا كماله
لشرف قد جلت عن زيناله

غوا بالأيدي

فيا لدا رتلوق في العذر سؤلها
ومذرفقند امجر ما حصولها

فخر عروس

خيلكي كم شخص بدى الناس فضل
غدار حلا عنها وقد هان اصله

مساق سير

وكرد في قدر قارتب العلا
مهان وكرد من جاهد جاهد علا

طرايق منها

عنا كل ذي جهل فاما النقمه
فما كل لفظ قد حلت منه عجمه

ولا كل فرد

ولا كل درع لسه للفتى فردا
ولا كل قوس قد شدت فردا

مضاربين

شون اليا لى طبعها مثل ما تزي
فلا تعجب ان اخبرك الى وري

تغير وبقوس

ايا عاتب الايام لم تدر انها
فمن عرف الايام حوال لا يعذبها

فليس عليها

صفاها بتكبر ووصل وداها
فقل للذي اغراه زهو ساعها

الحارات قدام

وتري باشر لك الما باجهولها
فخرت عليه الراشدا زبولها

منذ عام

ومذ ان سكتى المقة نقتله
وسيف الى دار المهانة لهله

لا يزال يضام

كذا نحتكم الايام بين الورى على
ومن فاق في نظمه القريض بالاعلا

جاري وقوام

وازيل واوقافه في الحظ قسمه
ولا كل قليل قيل علم وحكمه

الحديد حسام

ولا كل طعن يفتك المراد
ولا كل سيف مشرقا مهنه

قاضي وازام

تعالى الفتى حينا ويهوى بالثوري
فاللهو نادى تتر على لوري

صحة وسقام

بحلى الفتى تميزت منها انها
ومن يك في الدنيا فلا يغيبها

معتب وملام

وفي سيرها غم وغدر طباها
اجرك ما الدنيا وماذا ماعها

وماذا الذي

المعج ان المذوق في الدهر فوقه
فأعقبهم منها غنا وحرفه

ولم يفها

زى كزى دار الخسارة مغنا
اما شقوه طيف الخيال بها اما

بعائنه واما

شريك الدنيا اشارت غمرة
فلا تخرج وانظر بعين معزة

تنبه فهايك

منا من الهند نيا لا ما لها
فأعرض عن الشهوات واعلم ما لها

واعلم ان اري

ارى هذه الدنيا بها القدر قدما
والاخير في دار بها الذوى العسا

على راس ربا

بجوزة وهز طما احسنها حلت
ولو كشفت عنها الفصاع لما حلت

لدهم كوز

على طلب الدنيا سعا كل رثم
فضلو كن مستكلا حلام بالمر

عليها

تغيد وهو حطام

وكذا ان الما بنى الناس فرفه
وهل هي الا حزم وشفتى

راحت وجام

وطول بين لذات دنياه قد رما
تشكل فيها كل شئ بشكل ما

عنيتام

با حقان لبلى والارباب غرة
فقر بهون والهوان بعزة

الحياة مقام

وان عرضت يوما التعر بهما لها
وجانب عن اللذات فاجوز لاله

منادوام

وكذا انست من غريخا الحصى
برى النقص في زى الحال كانتا

الحال عام

يقول الفتى المغرور غنى الصدى
ولو زاح استاد الخلائق لا تخطى

ارزنتكام

وكذا توهت اما الدهر غوى السد
وظلوا حيا رى فارعى سن نام

والغافلون كلام

از اضافت الايام وسع لها الفضا
ولا تبين وانصر الى حكم القضا
حلول رهن
اركان اصر الاذن عن بصر فهدا
سلك طريق الحق واللب قد هدا
حقيقا بان يلق
نجب عن الدنيا وعن قبح ههنا
وانك يوما قد عدت لولا
وليك فيها
اريا الدهر فقرا نشرف في قدر
وقال الذي قد صام عن متذلل
اذ ما نصد
حاضر الدنيا على حلالها
ودر وقد زلت وغرسوا لها
لما ليس فيه
سعبت على الدنيا كسبي المحبة
فلو طفت في الما نزع المحبة
وقد جاءوا الطيبين
لما ساعد الانسان منها اقلها
ولو رحت فيها وفي النفس كلها
حق جبين
كانك بالدنيا وانت تركتها
ليك ترى تسبي نفس ههنا
ورانت لك
هب انك في غر وسعد وقوة
وانت ملك الارض في فرج حق
ورانت لك

وان قابلك الخط قبالها الرضا
فما كان فيها غيب ما قرفا نقص
البيان بام
هديت باقوال الضلالة والورد
وما هو عند السالكين الى الهدى
البيان بام
وميز بعين العز وجل اذ لها
فدعها وما فيها هينا اهلها
رغبة وسام
وكما يلد قدتها مثل فرطوى
يعاف العزيب الساطع على الحوي
للطعام طعام
وانك قد علا الذي في اله
على انه لا استطاع معانها
عروة وعصام
فقصها عذارها عذرجة
ولوانت تسوي ثراها الف حجة
ملك خرام
ولاجاوز عن حد الحرم لاحتها
رجعت وقد خابت مساعيك كلها
لا تزال ملام
وطرف المنايا بالمتون سلكها
هبل من مبالدا الامور ملكها
الدنيا وانت هام
وحكموا انعام وفضل وروية
جبت خراج الحافيق بسطوة
الدنيا وانت هام

وعشت عليها المنفخر حطتها
وقدمت في جلاء وسعد بسطتها
البيان بام
امالك في الدنيا الى الموت كانت
وان رمت نيقا الفنا لك باين
وبين المنايا
امور عظام جلدك درك ههنا
وكجربن هذا القول بعلمها
وما حاد عنها
نفوذ نقاد رغد بعض حقها
وكصدق الاقوال في صدق نظمها
سل ان كان فيها
اباض لنفسه واللصع اهملت
وان كنت مفقرا بدينك اذ حلت
لهم في عرف
اشاوس حرب بوعض بيهنت
عزيب موصوفون في كل معهد
صناديد عز
سرة وما فهمتها والو غاغنا
سلوطين تجازو زفر الامم غرنا
بشير اليهن حقا
كراهم الجاهل لادبهم مكارم
بالله للواردين تراحم

وحجت بيتا للذخا حطتها
ومنتع بالذات دهرها بقطتها
ذال حام
وانت لاهول القيام معاير
فبين البديا والحلود تبارت
والنفس لزام
وقدر شفت حبي الملوك بسهمها
فضيبت نقاد الايام تحكها
سدد وغلاد
بان جمع الناس في ملك دفعها
ضربته تقضى العقول بصدفها
فريد خصام
تنبه فكم عين والدمع اهملت
سل الارض عن حال الملوك الذي حلت
الفرد في مقام
اما جسد قد ساروا على كل سيد
اساطين معروفون في كل مشهد
حاملون كرام
الهد سيف عز ما تبالد الدنيا
مشاهير في الافاق شرفا وغربا
ونيام
وفي يوم نيل الجود عن اكارم
بابو بهم للواردين تراكم

انما جاءه العالمين بام

ملوك سبوا ما بين عرب وعجم
 اذا ركبوا سارت على كل درهم
لهذه شوقه تسمى
 له من وصاف تر لها جميله
 وفي الناس ان يدو لمعان جليله
وان كان فيها
 تامر ملوكا طالع في الناس طولهم
 وشهرهم وفي الحكمه وحوالهم
من القزجد
 سلا الارض عن حال العرب يسوم
 وما حال في عيون الغريق يوم
وما صعد
 تنيه فاطرف الحوادث راقد
 وهاد قاذر والعرب في السقم عامد
بجسته والعيش
 وسع في ارض بان عنها وطنها
 وعرج عن الدنيا وانت فطنها
فاوطنها بوم
 وحي ربوعا اطلت حركاتها
 وقف بذراة فقر جنباتها
كان نقابا رصف
 ديار بها ابدى الحوادث اثر
 وان تسالها والمدا مع قد جرت
عليهم حوبا
 روي النفس قد اهدي لا لظلالها
 فقال لسان الحال هو لا بنا لها

وايامهم من كيد وموسم
 لدهم لوف فرخين عن حر
الفرغ غرام
 وغرهم من فدا ذلت قبيل
 تزعجون الناطق في حبل
حذرة ورعام
 مبن بعين لفقو فرحوهم
 فها هم على ما هم عليه وحوالهم
محضون لهم
 وعن فدا لوز با سهم لوم
 وما بال ذي الا واد ما بال خطب قوم
وان ارام
 وهاد في مضاحي القيامه ايد
 وما شان شداد فها هو حال
منه مدام
 وتكرض تراها وطينها
 وطف بلا خف عنها فطينها
بصنع دهم
 وقد بدلت بعد الحسن صفاتها
 وناد قصور قد عفت غفاتها
رجام
 ومن بعد صفو العيش بالبيت كدرت
 نجس عن سر السون التي جرت
لن في كلام
 وكسر سالت عن بيع رها لها
 بان المنايا اقصدهم نيا لها

وما طاش غرقي
 وكسر منهم صفا زمان بهر غدا
 وصاروا وحادي الموت في رجا
فاقر غنهم
 وقد غر الحلق الذي يحدونه
 وقد نفلوا عن مسكن يحدونه
وليس لهم حني
 لقد صمت ايدي المنايا جالهم
 ومنا ان يحرقوا ويلقوا فعالهم
فهم تحت طباق
 ومن بعد نظير الشمل بدر سلهم
 وبانو عن الدنيا وقد بان ملكهم
هيا ويا دالنج
 وما كان جبارا تادي بفتك
 فناد من رذل الملوك بملكه
تيا وحده مبد

لهم سهام
 وما لو ولما المال حلو للعذر
 وسيفوا مساقا الغايرين الى الردا
منزل مقام
 وباق بقبر طالم اشهدونه
 وحلوا محلا غير ما يعهدونه
القيام قيام
 وكسر قدم بالبايات جبالهم
 الم بهم ريب المنون فعالهم
الزغار غرام
 واغرف في بحر الحوادث فلكهم
 وامسوا احاديثا واصبح ملكهم
نمو هام
 فاضح رهنيا في التوي تحو كره
 فسيان رب العرش ليس لملكه
وخنام

والمال ولما المال حلو للعذر
 وسيفوا مساقا الغايرين الى الردا
 وباق بقبر طالم اشهدونه
 وحلوا محلا غير ما يعهدونه
 وكسر قدم بالبايات جبالهم
 الم بهم ريب المنون فعالهم
 واغرف في بحر الحوادث فلكهم
 وامسوا احاديثا واصبح ملكهم
 فاضح رهنيا في التوي تحو كره
 فسيان رب العرش ليس لملكه
 وخنام

والمال ولما المال حلو للعذر
 وسيفوا مساقا الغايرين الى الردا
 وباق بقبر طالم اشهدونه
 وحلوا محلا غير ما يعهدونه
 وكسر قدم بالبايات جبالهم
 الم بهم ريب المنون فعالهم
 واغرف في بحر الحوادث فلكهم
 وامسوا احاديثا واصبح ملكهم
 فاضح رهنيا في التوي تحو كره
 فسيان رب العرش ليس لملكه
 وخنام

والمال ولما المال حلو للعذر
 وسيفوا مساقا الغايرين الى الردا
 وباق بقبر طالم اشهدونه
 وحلوا محلا غير ما يعهدونه
 وكسر قدم بالبايات جبالهم
 الم بهم ريب المنون فعالهم
 واغرف في بحر الحوادث فلكهم
 وامسوا احاديثا واصبح ملكهم
 فاضح رهنيا في التوي تحو كره
 فسيان رب العرش ليس لملكه
 وخنام

للشيخ محمد بن محمد المرقوم
اخوة

قد اضمروا للنصر عاونوه و
يا من يرى ما في الضيق اسمع

الحكم ما يوقع

فَهْتَى اِرْعِي نَصِيبَ نَيْلِهَا
بِأَمْرِ رَجِي لِلشَّادِئِ كُلِّهَا

والمفزع

قالوا لحازنها احتزفها وصن
يامن خراين زرقدي فولكن

عندك اجمع

فهاذا استغنى وبلاك فضيل
مالى سوى فقري اليك وسبيل

فقري ادفع

مالی صفات بالجمال جمیل
مالی سوی فرعی لیا بک حیل

فای ما بفرع

واوقف بعمر وكسب من سهم
ومن الذي ادعوا واوقف

عن فقيرك المنع

حاشا لجدك ان ينقط عاصي

والموهب

في كل خميس وحرت منزلة
فعلوت مقداراً ونلت معزة
بركاتنا المتع

رسالة المتع
في رد الباق
عن السيد عليه
السلام

فإن كانوا أوتوا ما كانوا يفتنونهم به من قبله فليس لهم عليه شيء
ولا على الله شيء ولا على الذين آمنوا وهم صالحون وما الله بظالم للعالمين

من سته وترد الى خته ولبنات الابن ثلثة قس
عليه كما يصح عند عدم من لا
عده ويرد الباقي

المسألة من لا يدرك
فقد صحح
نزل على راسه ويعتبر وجوده
فالمسألة تصحح
انقسم عليها
فالمسألة من لا
يدرك

فيسمى فيه
عليه وبينه الباقى فان
تتص جميع مسئلة من يرد عليه
مسئلة من لا يرد عليه فها يبلغ
ها ومن له شيء
فقه

لا يرد عليه في صورة المباشرة في وثيقة

قَدَّاتُ سَبْعِ أَهْوَاتِ الْأَمِّ سِتَّةٌ وَبَيْنَهُنَّ مَسْئَةٌ

واحدة وعشرين في جميع مسند
مسندهما اثنان اضرهما في المصنف
واحد وعشرين في جميع مسند
مسندهما اثنان اضرهما في المصنف

ثلاثة اربعة كل واحد اثنين تبلغ اربعة
واحد اثنان واربعة

في اثنين تبلغ اربعة عشر
وعلى سائر اربعة عشر
بالصواب هذه قاعدة
خاطبة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الزكاة واجبة على ثمانية أصناف
من الأموال الدينية والأوقاف والأرباب
والبيع والتم والاربع والخم
والكم ولأنك وجب صرف
الزكاة أصناف من طبقا
الناسا وصيرى دموى

لا يخرج حتى يصفى كعبتين وان يذخر

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

فما سبق فذكر **قال** ما بامكانه **اقول** الاستدلال بامكان باعتبار استلزامه
 الى بعد وطر يقا الاستلزام غير محقق في العلوية بل يجوز ان يكون ذلك للملازمة بين المتكلمين
 وهذا الاستدلال الذي نحن فيه فان الامكان يلزم الحدوث عند المتكلمين وهو في الحقيقة عند
 فلا يمكن استلزام الحدوث بامكانه استلزام الحدوث فلا بد ان يكون على جملته الاستدلال
 على الوجه المذكور على ان الامكان عند الحاجة يلزم الحدوث بامكانه **قال** والحدوث
 احال الحدوث عنها عن الامكان لاصالة وتفرغ الحدوث عليه وقد مر الوجه المبني على ذلك
 الوجه نظر الى ان المشهور للملازمة الحدوث بامكانه بامكانه **قال** بناء على وجه
اقول وجهه طبعه وان كان لا يرد في نفس الحاجة الى التوحيد لما يلازم ان احال
 تخصل سلك الاستدلال في الوجه المذكور بالمتكلمين وانما عندنا في البيان في المصنفين
 من المتكلمين **قال** يجوز ان يكون الامكان وحده عند الحاجة ولا يخفى ما في الوجه المذكور
 الكلام عن الظاهر فان المبادىء في استلزام الحدوث والامكان في مقدار ذلك
 وقد عرفت ان الحاجة الى لفظ المذكور لما قد مر من الوجه الظاهر فارجع الى قوله في الاستدلال
 للاخر **قال** ان الامكان مع الحدوث **اقول** وانما الامكان والحدوث وحده وهو الامكان
 كما ان احال في الظاهر اما الاول فظاهر وانما الثاني فلا بد ان اصله يدخل مع في التسوية وانما
 من العبارة المذكورة ان يجوز ان يكون الامكان شرطاً لا مشروطاً بامكانه في المشروط هو التسوية
 هو البناء وهذا خلاف المراد فلا بد ان يكون الحدوث عند الحاجة بشرط الامكان لا نقول ان
 بيان وجه الاستدلال بامكانه على اصل المتكلمين فان خالف ذلك الامكان لاصالة المتكلمين
 لا نقول لاصالة الامكان انما يظهر في ان تراه لا في ادلة ما قد مر من ذلك على وجهه
 مدلوله وفقره وادخاله لفظاً ومعنى بان عليه ان يقول والامكان بشرط الحدوث **قال**
 شرطاً او شرطاً **اقول** يعني حال كون الحدوث شرطاً للحدوث او شرطاً لحدوثه **قال**
 في الكلام كما سبق الى بعض الاحكام وانها انما هي التي انما هي شرطاً للامكان بالاعتدال
 في المجموع المتكلمين في الامكان والحدوث والآن نقول اننا بامكانه على التميز عن المتكلمين
 الى الحدوث يعني ان مقتضى جهة التميز بين الشرط والشرط في المعنى
 تلك المعنى هي المعنى المعنوية بين الشرط والشرط في المعنى
 المعنوية بين الشرط
 تمت الرسالة
 والله اعلم
 ونعاني

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الموقف الثاني في الامور العامة **اقول** لما كان الحد فمفرد
 اقسام الموجود الواجب والموجود هو العرض والوجود هو الفرض فبما سلكنا في موضع فمفرد
 باب براسة في احوال التي لا اختصاص لها بواجب منها وهي الامور الاعتبارية لا لها
 لو كانت موجودة كانت داخلية في احد الاقسام المذكورة فمفرد ان يخرج عن احوالها
 في القسم الذي هي دخلت فيه واذا تقرر هذا فاعلم ان المصنفين قد يرد في بعض فمفرد
 اقسام الموجود بيان تلك الامور بل ان يرد في بعض عن المراد منها فلهذا لاجتماعها في
 عنها باحوالها ما ذكر في العنوان وفصل المراد في العوم كما قد يقول المراد في الامور
 الامور المعهودة التي لا يخرج عنها في الابواب الموضوعة للاقسام الموجودة وجب اعتبار
 منها وعدم اختصاصها بواجب منها وبهذا التفرع المماثل في التميز والسمع فلا
 ان كتاب خلف حمل لفظ ما على الحق والحق هو طاعة بلا فتريد بل عليها والآن نقول
 ان انما لا يخص بغيره اقسام الموجود ما ليس له جهة اختصاص بواجب منها سواء كان
 بالادول فخط او بالعروض له خاصة فلا بد انما في تلك المذكورة ايضا بلا حاجة الى حمل
 الامور على المعهودة ثلث المراد في عدم اختصاص بغيره اقسام الموجود المشتمل على
 الثلاث منها هو المتبادر ولذلك لم يخجوا في السارح عند تفصيله في عدم اختصاص
 بواجب منها **قال** كل موجود **اقول** يعني الوجود المطلق وذلك ظاهر ولا حاجة الى ان
 عند القائلين بالاعتدال لا يخفى ان عند عدم القائلين بالاعتدال في فرع تخصصه بخلاف الماهية
 والتخصص فان تحقق المطلق منها لا يتوقف على ان يكون الواجب ماهية مغايرة لواجب
 وتخصص مغاير لماهية فارجع الى التفسير المذكور في صحة التميز بها وسكنها عن التميز
 لما ذكر **قال** فان كل موجود **اقول** لا خفاء في ان المسمى وهو يتحقق الوحدة في كل
 من الاقسام الثلاثة فظهر من هذه المقدمة مع ما فيها من الحاجة في هذا اللفظ الى ان
 نقول في الخارج عن قدر الحاجة قصداً الى بيان الواقع مع ان غير معهود في مقام
 الاعتدال لا يجري نقفاً في وضع ما ذكره لا يخفى **قال** وان تميز **اقول** التمييز

انما هو في الامور الاعتبارية
 وانما هو في الامور الاعتبارية

في التأويل وما يتعلق بهذا من التفسير والمقصود في التأويل لا شأن له بالوجود في
قول من لا يرون على وجوب حدوثه بالوجود فلا خلاف في ذلك ولا خلاف في ذلك ولا خلاف في ذلك
بمطلوب الوجوب المتأمله بالذات ولما لا غير فلا يخفى القرب بالتأويل المذكور في التأويل
بالغير لا في الامكان بل بحقيقة ضوابط الوجوب المتأمله بالذات فما ذكره من التفسير
على الوجه الذي قرناه في تأويل استحكا في البديهي بدعي آخر أظهر منه وعلى الوجه الذي
اخترناه ذلك العاقل جواز استحكا في البديهي بالتأويل العاقل وهو قول الاصل فان
الاصول في واقع التعارض بين الحكمين في تأويل الظاهر منها استحكا في الحقيق وعلى قول هذا
الاصول ورد في استدلال الحكماء على عدم العلم على الوجه المذكور في تأويل العاقل
للاما والفرق في غيره وهو ان العلم على الوجود في الاول والاخر لا يتغير في الاستدلال
الذي في الامكان وهو باطل بالضرورة وكذا صحة تأويل الباري في العلم الذي في الاول
لأن العلم المذكور وهو أي ما ذكرناه من تأويل صحة العلم أو لا صحة تأويل الباري في العلم
ذلك العاقلين بوجوب الحدوث استلزامه في تأويل الجواب عن هذا وعن المستدل
الما ذكره ان تأويل الامكان غير ممكن الا في تقريره ان مقتضى لزوم الامكان لما فيه
الممكن وهو جواز استحكا في الامكان ولما كان حدوث العلم وان لم يتحقق وان لم يتحقق
امكان في لئلهما وذلك ظاهر لا ستره فيه واما ما ذكره من وجوب التفسير والاستدلال
مبناه على عدم الفرق بينهما وهذا ايضا ظاهر في هذا القدر غير الجواب عما ذكره
عليه صاحب المواقف ولا حاجة الى التوضيح لعدم استلزامه لئلهما لان الامكان لا يلزم الا
عالم المستدل والمستدل وبيننا تلك الملازمة لاها غير بينة ولا بينة في موضع وفي ذلك
والفائدة الشريفة لعدم فطنه لما ذكرناه من تمام الجواب بالقدر المشترك المذكور في الجواب
عن ان فيه قصور في الامام زيادة مقدمه في شرح هذا المقام وهو قوله وغيره
ثم قالوا ليس في غير لزوم هذا وذلك لان الامكان لا ينافي ثابت الامكان في الاول
طرقا للامكان فيلزم ان يكون ذلك الشيء متصفا بالامكان انصافا مستورا غير مستوف
لانصاف وهذا هو الذي يقتضيه لزوم الامكان لما فيه المتحقق وهو انية العلم والحدوث
اليقينية ولما عليه الباري لهما ايضا واذا قلنا ان لئلهما في الامكان في الجواب
على معنى ان وجوده المستلزم الذي لا يكون مستوفيا لعدم جزمه من المعلوم في الاول
والتاخير ان يكون وجود الشيء في الجمل محكما امكانا مستورا ولا يكون وجوده على
الاستمرار استحكا اصلا بل عنصرا ولا يلزم من هذا ان يكون ذلك الشيء في الجمل مستغنيا
دون المحكمات لان المنع هو الذي لا يقبل الوجود بوجوه الوجود ولا يذهب اليك ان

الثابت عدم معلومته استلزامه الاول الثاني لا معلومية عدم ذلك الاستلزام وما ذكره في
صدا البيان من قول الجواز ان يكون الخ انما يصلح بان الاول لا ينافي في لئلهما في ذلك المعلوم
عدم الدليل على استحكا في ذلك وجود الدليل على عدم استحكا في ذلك وهو في الجواب الاول
لاستلزامه الثاني ادعاء جزمه عن البيان في واقع فيه تجاوزه عن حجة فائدة في مقام الجواب
ووظيفة المحجب المنع فكان كنهية فيقول واستلزام الاول الثاني عن سبيل الجواز ان يكون الخ
في قول العاقل المذكور ولما فيه بحث وهو ان مكانا اذا كان مستورا لا يمكن ان يكون في ذلك
ما توافقه قول الوجود في شيء في جزمه الارز فيكون عدمه مستورا في جميع تلك الاجزاء
فان انظر الى ذاته فحينئذ هو المنع في انصاف الوجود في شيء منها بل جاز انصافه في
كلها لا يقطع بل ومعا انصافه وجواز انصافه في كل ما معا في مكان انصافه
لوجوده المستمر في جميع اجزاء الارز بالنظر الى ذاته فان لم يكن الامكان مستورا في كل مكان الارز
فربما امتنع الاستدلال في غير ذلك لا ينافي في الامكان الذي في ذلك الحادث يعني ان لئلهما
الى ذاته فحينئذ هو المنع اذا اخذ من ذلك الحدوث في هذا المجموع مكان وجوده
الحدوث امر اعتباري يستحيل وجوده في المجموع فحينئذ هو المنع كما في وجوب انصافه في
ان كان المكان الذي ليس معناه جواز انصافه في جميع اجزاء الموجود بل معناه جواز انصافه في
في الجمل فيكون في مكان الشيء جواز انصافه بالوجود الواقع في زمانه مستورا في جميع ذلك
الاجزاء ولا سيما في ذلك المكان لا يكون ما توافقه قول الوجود المستمر الواقع في جميع اجزاء الارز
فان هذا الزعم ليس بضروري ولا فاعليه بدهان بل لا يلزم وهو جواز انصافه في كل جزء بل لا
يلزم من جواز انصافه في جميع الاجزاء معا الى هذا كلامه ولعلك عند التأمل في كلامه بالاحتياط
اليقين فيقف على ان هذا الجواب ليس شافيا وفي وضع ما ورد في كتابه وتحقق ان
ما اذا اخذ من حيث يقبل الوجود الماخوذ في ذلك وما يقبل ذاته الماخوذ في جميع اعتبارات
نفس الوجود المجزئ عن القيود وخصوصية الاضداد لا بد وان تجوز قابلية في جميع الاضداد
لانها بالذات لا يؤول بالعرض فان النسبة الى خصوصية الاضداد من عرض الوجود وما
قابلية الذات لنفس الوجود لا بد وان تجوز قابلية الوجود تلك الخصوصية ايضا ثم قد يرد
جميع اجزاء الزمان لا يتجوز ان تجوز على سبيل البدل ولا التحال في قوله في كل جزء فاجزاء

الحادث مقيد
فان الحادث
هو مكانا
ان لئلهما في
جميع

الزمان ومشرطاً لعدم الوجود في المحل في السابق فلا يجوز قبوله من حيث هو هـف
وبالمجرد وصف الوجود حقيقة واحدة وتكون مستمرة أو بعد العدم وقدر عوارض فلا
يتوقع بسببها قابض لاندن ذلك الحقيقة لا بد وان قبلها حال كونها مع عوارضها وان
حار الاستدلال من خصوصية بعض تلك العوارض فمن الغي لا بالذات فلا ياتي في الامكان
الحقيقة وان افترق ان ذات الحق فابداً للوجود في كل جزء من اجزاء الزمان لا بد فقط
ومعاً ايضا قد ثبت انها فابداً للوجود المستمر وهذا هو معنى امكان الازلية وهذا الحق
تبيين ان في الازل لا كلام الباحث المذكور انه ما زاد بالتوالي على ان عده المتعقول
الوجود مستمر وهذا لا نزاع فيه لان استمراره معقول الوجود واستمراره كان الوجود
في المال واحد واستمراره امكان لما نزع فيما خلا لان الحقيقة ادعى ان لا ينقص الا ان
الوجود في الجدل ولو في وقت من الاوقات جائز جواز استمراره وهذا الاستمرار في عين
الوجود المستمر جائز وليس في كلامه ما يبعد هذا اصلاً وبعده هذا ما ضربه من قول
يدلاً فقط بل ومعاً ايضا فان ذلك سلب ان الازلية امكان مستمر في جواز الانصاف للوجود في
كل جزء من اجزاء الازل فمن ينزجر جواز المتعارضة ومعلوم ان الانصاف للوجود في كل
جزء من اجزاء الازل عمر الانصاف في كل زماناً ومعاً ومستلوف العام لا يجب ان يكون مستلوماً
لخاص وهذا كان يقال ان الازلية لا يمكن استمراره جواز انصاف في كل زماناً في كل جزء
جزء الازل لا بدلاً فقط بل ومعاً ايضا ولا يخفى طرافة قوله في استمراره جواز انصاف في كل زماناً
معاً الى آخره الذي وقع عليه ما ذكره من استمراره امكان لا امكان الازلية كما اظهر
تخصيصه بحمول المراسم ولم يبق على سائر الاحكام ان ما ذكره قبوله وهذا كان يقال الخ
مغالطة نشأت من تشابه المعنى المراسم المعينة في قولنا لا بدلاً في المعنى المشهور المراسم
والقول المذكور في التمسك بالزود على ان الزمان العالم في التحريف والمبادي المذكورة قد
يتمها فلا وجه لان قياسها بالآخر قد يترتب منها شيء وهو ان المفاضلة الشرعية في الازلية
الازلية لا موقوتية حقيقة هذا في بحث اخر من اجاز امكان حيث قال ورد في قول طائفة
اولي الجحان السيد الذي في المارة كالتميز في الزمان والصق وعوارضها ان ذلك لا يعود
اولي بالمجازيقا وبها بان الوجود في الماضي وبغير مستلوف وما فيه ذلك الاشياء اعضاء
النقضي والمحدد ليست قابل للبقاء مع تساوي نسبتها الى اصل الوجود والعدم وان
صريح في ان نقض المحتاج عن فابداً للوجود المستمر وهذا اعترف بعد استمراره

الزمان لا مكان لا زمنة ومن ههنا اخذ بعض الدليل المذكور في الاستدلال بالزمن عند
 الحكم والزمان حيث قال ان اعراض السبل كالختم وما تبعها لا شك ان يمتنع ان يكون في
 الوجود والاحداث فارة واحداً في ذلك الامر والامكان فيستمر ذلك ولا يكون انقلاب مع
 امتناع استمراره اذ لا يمكن شيئا على النقص وعدم الاستمرار فينبط في الزمان لا مكان
 ولا مكان لا زمنة فانقص الدليل وفيما نحن في هذا المقام من تصديق في دفع النقص
 المذكور غافلاً عن ان الزمان في علي ما ثبت علينا نقاً فقال بعد تغير النقص على الوجه المذكور اذ
 هذا قريباً ان اسمعك بعد ما سمعنا في هذا المقام فيقولوا للدخول في الموضوع في
 والزمان في غيرهما من الاعراض السبل ليس هو في ان يضل ان يبل امر بسيط غير قابل للتقسيم
 غير مستمر وبحسب استمراره وعدم استمراره بحسب الخيال امر محدد بحكم العقل لا يوجد
 الامر المحذور في الخارج امتنع اجتماعه في الزمان في الوجود وهذا معنى كون ذلك الاعراض فارة فليس
 الاعراض السبل الموجودة في الخارج اجزاء لاحاداً ولا فاضاً حتى تنقصها الدليل المذكور
 فنسب ذلك الاعراض فانها مستمرة فيكون استمرارها اذ لا ينفك الزمان وانما في شكل هذا النقص
 في الصوت واستبعاد ان يكون الصوت الواحد بسيطاً غير متقسم واعمالنا السبل فيقولون فيكون
 في بسيطاً غير متقسم هو انما انقسمت اقسام اجزاء في الوجود لا في الزمان فيكون ذلك في الزمان
 فيكون ان اجزاء الحق موجودة في الخارج وهو باطل بالضرورة وهذا البرهان جار في جميع
 الاعراض السبل التي لا يكون اجزياً في الوجود فيلزم القول في استمرار بسيطاً غير متقسم في الزمان
 معلولة فيكون الحق الذي هو جزء من خصوصية حاصله في رفع وقيل محض في الزمان لا في
 استمراره كان معلوماً ان استمراره بحسب استمراره فانما انما انقطع حتى ينقطع الصوت في
 واذا اذ في وجوده في الخارج هو انما هو الصوت الاول الحاصل في التخرج الاول في الزمان
 وليس الصوت الحاصل في التخرج الثاني هو الصوت الاول الحاصل في التخرج الاول في الزمان
 البعض مستحيل وانما استبعاد انشاء من توهم كون الصوت الواحد عبارة عن الصوت في الزمان
 بالاقوى في الجواز انما انقطع واستمر ذلك فانها احوط في متعددة متعدياً عما في ذلك في
 للعرض فيكون المتعددة فانه في الحقيقة صوت متعددة كل منها مستمر وانما احصاها في
 فخصنا في متعددة متعددة في الحلق فيكون الحق في يصل بعض ذلك في الصوت في البعض في بعض
 ذلك صوتاً واحداً فان في الحروف في بعض الصوت عند انقطاعها وهو ان الزمان
 والقطر للخط لا شك في انما موجودة لكن ما سمعنا في ذلك في الاول في الزمان في انقلاب مع
 لا يكون موجوداً الا في الزمان ولا يتصور استمرارها زماناً فضلاً عن استمرارها في الزمان فيقول
 في الزمان في بعض هذا الذي يقع كون امتناع وجودها في الزمان بحسب انما فيقول
 لا يكون في كون عدم بصيرة استمرارها لا يخرج عن ذلك في انما انقصها في الزمان

ثم بعد ذلك الامكان بسبب الغيرة وما على تقدير ان لا يكون فيها سبق في المخصوصة فاما الاثر
 خلافا للمفروض ضرورة ان حصول كل منها يستلزم عدم حصول الآخر لا سيما في العلم
 لا يحد في صحة الجمع بين المتناقضين فان قلت ليس هو بل تصور هناك امكان لا في الوجود
 ممكن بالغير محال ايضا حيث جعل عدم تصور الامكان الذي في عدم تصور الامكان الذي في الوجود
 وهذا التعليل المعاكس للضم من التوفيق ليس المراد من الذي في معنى الذي في الوجود
 متناقضا بالغير بل المراد منه ما هو الحاصل في الذات دون الغير سواء كان حصوله في الذات
 او بالغير والغرض من وصف الامكان بالاحراز عن الامكان الاستعداد في ذاته ليس
 في ذات الحق بل في ما تدبره على ما يقتضيه في موضعه واعلم ان هذا لا يقتضي نقصا في العلم
 في هذا المقام ان صاحب الحق اعتبر الامكان الذي في وصف الحدوث الذي لا يكون اذ ليس
 وهو جدير بالاستمرار لانه لا يمكن ان يكون في الخارج الفاضل عن الامكان الذي
 لا يقتضي الا بالقياس الى نفس الوجود مع قطع النظر عن المخصوصات الاعتبارية وانفسه في
 صرف لفظ الحدوث الواقع في تفريق السكك عن معناه الذي في معنى الوجود هذا ما اخرجني
 وبني صاحب المواقف واما الذي جرى بينه وبين القوم فمن جعل في الوجود ما في الوجود
 واستلزامه ان لا يكون الامكان لا يكتفي على ان الوجود المستقر قد يقع في بعض الاحكام
 ونظروا في هذا المبنى الى ان ذلك الامتناع الذي بالقياس الى الوجود المخصوص وهو
 الموصوف بالارضية والاستمرار وان كان بالغير بالقياس الى اصل الوجود والفاضل
 لما اخرج اعتبار الامكان في الامتناع لا بالقياس الى نفس الوجود مع قطع النظر عن الموصوف
 قبل ثبوت الامتناع الذي في الصورة المدفوعة في نظر القوم اذ في القبول الحق
 على ما انتهت عليه في سبقه صاحب المواقف في آخر مقصده حدوث الاجسام قبل ان يكون
 فذلك الصحة صحتها لا ولي في الحادث بشرط كونها جارية وهذا القول صريح في ان
 الحدوث في قولنا ما يشكك عليه بان حدوثه لا يمتنع عن كونه نفس الحدوث بغير معناه وينبغي
 فنقول السارح الفاضل في شري في وجوده غير محتمل نفس الحدوث بغير معناه وينبغي
 للموافاق بغير معناه واستدل بغير قوما والافلا سفي على ان الروايات واجبا لكون الوجود
 والعدم بعد الوجود واجبا عند القوم بان العدم بعد الوجود وقبله اخص من الوجود المطلق
 لان العدم المطلق لا يفرق عن الوجود المستمر الذي ليس مسبوقا بالوجود ولا سابقا عليه
 فلا يلزم من امتناع المصنف المذكورين امتناع المطلق والحدوث المذكور في بيان كونه
 العدم الخاص وهو كونه الزمان موجودا حال ما فرض فيه معدوما لا يلزم على تقدير ان
 يكون معدوما بالعدم المستقر فلا يستدل المذكور لان الواجب لا يمتنع بان لا يقبل
 العدم اصلا ولا يكتفي فيه عدم قبول العدم ببعض الوجوب ويلتفت احد من

في رد الاستدلال المذكور الى ان يقال ان الامتناع معتبر بالقياس الى نفس الوجود والعدم
 لا بالقياس الى ما هو في باي وجه كان فلا وجه لاعتدال الامتناع بالقياس الى العدم الموصوف
 بالعدم في الوجود والآخر عندنا وان كان هذا القول محتملا عندنا لم يستلزم في ذاته
 على وجوب الجواب عن الاستدلال المذكور والفاضل الشريف مع اعتقاده في صحة ذلك القول
 لا يتركه في مقام الجواب حيث ذكر وجوب الاستدلال في شرحه الموصوف فكذا في هذا
 بل نقول معنى الاستدلال المذكور على ما ذكره الفاضل من ان الامكان معتبر بالقياس الى نفس الوجود
 والعدم وان ما يقبل الوجود والعدم قبله ما على اي وجه كان وتفرع على تقدير ما هو هذا
 ان الزمان لا يقبل العدم بعد الوجود وان كان محتملا ان لا يكون المتكامل ما يقبل العدم
 وما يقبله حيث هو قبله باي وجه كان فلا يقبل العدم ما هو في الوجود خاص وهو كونه
 بالوجود او سابقا عليه لا يكون محتملا في الزمان ليس كونه في الماضي محتملا في جبا
 لعدم احتمال الامتناع ثبوت وجوده فالجواب المذكور على الوجه المبسوط في كتاب
 القوم لا يخفى عندنا من زعم صاحب المبنى المذكور فكان السارح الفاضل اعلم
 عن هذا حين فر الجواب ولله اعلم بالصواب فان قلت هل
 المسئلة التي ترتب هذه المسئلة الرسا في تحقيقها من فائدة
 عائدة الى صلف اصول الدين قلت نعم فان لها نفعاً
 عظيماً في مسئلة عارة المدعو وعنده في ذلك انه بعد
 ما ثبت لزوم الامكان لما هتد المتكلم فيقول ان
 الوجود يمنع ان يختلف عن ماهيته لا يوجب حالاً
 يرد وعاقلة في امكان اعادة المدعو وعنده
 ان يجمع القول بوضوئها في المعاد اي ما يقتضيه
 حتماً في عايد الحق وجوده لا يبدل لكانت
 قابلية الوجود تأنيده في وجوده ابتداءً في
 لم يفرده زيادة استعداد لقبول الوجود
 ما قد يفتقر اليه اليه الدائمة ما يفرده لا يفرده
 لان لا يخفى انك كما عرفت ان
 المعدوم على ان يعاد بعينه
 وانظر بان العدم بعد الوجود
 عن جواز الامكان في
 في عينه حاله بالعدم
 فنحن خالفه في هذه
 المسئلة التي
 على صفة
 نعم
 هذا

الامتناع

هذا هو الوجه في جواب
 صاحب المواقف في جواب
 صاحب المواقف في جواب
 صاحب المواقف في جواب

هذا هو الوجه في جواب
 صاحب المواقف في جواب
 صاحب المواقف في جواب
 صاحب المواقف في جواب

والا فموتهم حجب الجنة لم تعد لها واوشيت خوف النار ثم استدلوا عن الغلاب

[illegible][illegible]

قضاة على
 من يظن انك قد
 الوجود انك قد
 على القدر الذي
 على كبريت انك
 ولم يكن تعدد
 يوهو لو صدق
 ما قدر وما ان
 اذا كان في
 لو لم يتعد
 ولا ان يقول
 بان ذلك لا
 فيهما شك
 ويعيها من
 من صنع الله
 كذا مشقة
 لما لك يقول
 انهما خير
 من مات عليه
 فاقترنوا ولا
 جمع وليس
 في الجارح
 قال في الجارح
 الحققة ملو
 غيرهما من
 خيرا للذي
 الاسباب او
 يروى عنه
 صحيح في
 لا على ما
 نفسه لا على
 يوم اتفق
 اوبيع منهم
 ملكا لهم
 ابو الهيثم
 وقال في
 فلا يخل
 وادى اليه
 جدا وواو
 ايدي القديس
 قوب

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

من هذه المذاهب
عالم في رأيهم في المذاهب
وعنه على ان شاء الله
شأنه على ان شاء الله
انما هو في رأيهم في المذاهب
احد المذاهب في رأيهم في المذاهب
والدار في رأيهم في المذاهب
الارض في رأيهم في المذاهب
مذاهب في رأيهم في المذاهب
فكل في رأيهم في المذاهب
والارض في رأيهم في المذاهب
عنه في رأيهم في المذاهب
وقد في رأيهم في المذاهب
بالاجماع في رأيهم في المذاهب
منه في رأيهم في المذاهب
فانما في رأيهم في المذاهب

من هذه المذاهب
عالم في رأيهم في المذاهب
وعنه على ان شاء الله
شأنه على ان شاء الله
انما هو في رأيهم في المذاهب
احد المذاهب في رأيهم في المذاهب
والدار في رأيهم في المذاهب
الارض في رأيهم في المذاهب
مذاهب في رأيهم في المذاهب
فكل في رأيهم في المذاهب
والارض في رأيهم في المذاهب
عنه في رأيهم في المذاهب
وقد في رأيهم في المذاهب
بالاجماع في رأيهم في المذاهب
منه في رأيهم في المذاهب
فانما في رأيهم في المذاهب

[illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسالة في الخواص المزاجية وما في الفرق بينهما

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

المذاهب في
 الدين لا ريب ان
 ربي جعل السامع في
 كثرة ولا يحسن في
 لان هؤلاء الذين
 قالوا ان السامع
 السامع المذكور
 على السامع كذا
 اني جعلت على
 في هذا على
 ما رآه في
 اني جعلت على
 على ما رآه في
 في هذا على
 المذاهب التي
 المذاهب التي
 فانما في
 بعد الطوائف
 شيوخه في
 ترفع من
 فكذا في
 قلنا في
 والارواح
 ليعني ما
 بين جميع
 في هذا

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى ولا تعد...
والعبد المذنب...
الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى ولا تعد...
والعبد المذنب...

الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى ولا تعد...
والعبد المذنب...
الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى ولا تعد...
والعبد المذنب...

[illegible][illegible]

[illegible]

وكل ما يكون له
 يوم القيمة مع المؤمنين بهود
 الله **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 ابراهيم اعطى من الاجر حسنة بعد من عبد
 الاضام وبعد من لم يعبد **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 الحجر كان لمن الاجر حسنة بعد المهاجرين والانساء والبر
 الى ما كان له من الاجر حسنة بعد المهاجرين والانساء والبر
 فان مات خذ يوم **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 الشورى من قرء سورة الانشراح والانشراح والانشراح
 او ما شاء او قية **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 قها كانت له من الاجر حسنة بعد المهاجرين والانساء والبر
 بعد من لم يعبد **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 الزلزلة من قرء سورة الانشراح والانشراح والانشراح
 في الدنيا ومن لم يعبد **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 النبى صلى الله عليه وسلم من قرء سورة الانشراح والانشراح والانشراح
 من قرء سورة المؤمن بشر الملك بالروح وموقعه فيها منى وفيها منى
 التي اعطى من الاجر حسنة بعد من قرء سورة طه والقصص ان كان صادقا
 سورة الفرقان التي تعالى ويؤمن من قرء سورة طه والقصص ان كان صادقا
وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرء سورة الانشراح والانشراح والانشراح
 وهو صالح **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة الانشراح والانشراح
 سورة الملوك والاداسه **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة الانشراح والانشراح
 ويخرج من الدنيا والاداسه **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة الانشراح والانشراح
 صلي على نبي صلى الله عليه وسلم **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة الانشراح والانشراح
والنبي صلى الله عليه وسلم من قرء سورة الزلزلة من قرء سورة الانشراح والانشراح
والنبي صلى الله عليه وسلم من قرء سورة الزلزلة من قرء سورة الانشراح والانشراح
 وادرسه وضع بعد من قرء سورة الانشراح والانشراح والانشراح
 من الحسنات التي يبع للملائكة **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 تبارك وتعالى الشكر **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة الانشراح والانشراح
 في تبارك وتعالى الشكر **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة الانشراح والانشراح
 وما علف عنه **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة الانشراح والانشراح
 رسول ولا نبي ان كان له يوم القيمة ان ادخل من آيات حسنة **وعن النبي صلى الله عليه وسلم**
 الملكة وعنه ثمانية ابراهيم من قرء سورة الانشراح والانشراح والانشراح
 من قرء سورة الانشراح والانشراح والانشراح **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 كما تم في القرآن **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة الانشراح والانشراح
 حسنة بعد كل حبي **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 النبى صلى الله عليه وسلم **وعن النبي صلى الله عليه وسلم** من قرء سورة
 ويؤمن

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

صحة الامار في الحروف

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ مِنْ بَلَدٍ بَعِيدٍ
وَالَّذِي مِنَ الْمَسْجِدِ الْعَظِيمِ
بَعَثْتُ كِتَابًا نَائِبًا عَنْ تَشْوِيقِ
وَفِيهِ عِلْمُ الْمَاءِ الْكَبِيرِ جَانِبِ

[illegible]

صلى الله عليه وسلم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with a red rectangular border around the central portion.

Handwritten text in Arabic script, likely a title or heading, with some words underlined in red ink. The text is partially obscured by a dark, irregular shape on the left side of the page.

بدل لا حول عن الامور
كان النور لا ينفذ في السقف
زمن كلامه
الكلام من هذا المادرة في انفسهم
وتنطق فتنه لا يصيب ان صاحبها من ان يفسد في سوره الاما
جوان ارفع عن معنى ان صاحبها من ان يفسد في سوره الاما
فلا يبق بالبول الملوحة تكلمه انفسه في الرضا والاطاف
صاحب الخفاف
من النجس لان كل من في الارض في الارض
مفقه فمن لا يدر ولا من لم يفسد في الارض
لا تكون السيف من قاصد او في الارض في الارض
صاحب الخفاف والفا في موضع
زنا كانت من الاما لا يفسد في الارض
الا في سنين رحله الاما لا يفسد في الارض
في الخفاف الحصر في الارض في الارض
غير صحيحه لان الفيل في الارض في الارض
المعنى ان صاحبها من ان يفسد في الارض
عليه في موضع الارض في الارض
لا يدر ان في الارض في الارض
صاحب الخفاف
من النجس لان كل من في الارض في الارض

في الارض في الارض في الارض

بالعاش
مع انفسه في الارض في الارض
مواقفنا حرج
الكلام من هذا المادرة في انفسهم
وتنطق فتنه لا يصيب ان صاحبها من ان يفسد في سوره الاما
جوان ارفع عن معنى ان صاحبها من ان يفسد في سوره الاما
فلا يبق بالبول الملوحة تكلمه انفسه في الرضا والاطاف
صاحب الخفاف
من النجس لان كل من في الارض في الارض
مفقه فمن لا يدر ولا من لم يفسد في الارض
لا تكون السيف من قاصد او في الارض في الارض
صاحب الخفاف والفا في موضع
زنا كانت من الاما لا يفسد في الارض
الا في سنين رحله الاما لا يفسد في الارض
في الخفاف الحصر في الارض في الارض
غير صحيحه لان الفيل في الارض في الارض
المعنى ان صاحبها من ان يفسد في الارض
عليه في موضع الارض في الارض
لا يدر ان في الارض في الارض
صاحب الخفاف
من النجس لان كل من في الارض في الارض

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

و عاقبتکم محمود

[illegible]

[illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المعبود في ذاته المعبود بصفاته الهادي بعلمه ما نه
واياته الذي كرمنا بنوحه وحده وجدنا من خير عباده احده جدا
فاضيا لحدده ضامنا لرققه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له شهادة اذ جرها اليوم تحسرها لخلق من شدته وضعفه واشهد
ان سيدنا محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على
الدين كله ولو كره المشركون صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه
اجمعين وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين **وبعد** فان الله سبحانه وتعالى
خلق لخلق فضلا واحسانا ثم خص من خلقه نبي ادم وكرمهم وفضلهم
قال تعالى ولقد كرمنا بني ادم وحملناهم في البر والبحر وحملناهم
بنيهم لانبيا ثم فضل بعضنا لانبيا على بعض وفضلنا سولنا محمدا
الله على جميع الانبيا فقال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار كما جعل
بنينا محمدا صلى الله عليه وسلم افضل الانبيا جعل الله فيه خيرا لغيره فقال
كنتم خير امة اخرج للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر جعل الله
في شريعته ومنهاجا **قال** ابن عباس رضي الله عنهما لما نظر في كتاب
قال ابو اسحق بن ابراهيم بن محمد بن خلف بن حمدان رضي الله عنه لما نظر في كتاب
المقدمين وجدتها حاوية عن معجزات الانبياء والمرسلين ومعجزات

الحمد لله المعبود في ذاته المعبود بصفاته الهادي بعلمه ما نه
واياته الذي كرمنا بنوحه وحده وجدنا من خير عباده احده جدا
فاضيا لحدده ضامنا لرققه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له شهادة اذ جرها اليوم تحسرها لخلق من شدته وضعفه واشهد
ان سيدنا محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على
الدين كله ولو كره المشركون صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه
اجمعين وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين **وبعد** فان الله سبحانه وتعالى
خلق لخلق فضلا واحسانا ثم خص من خلقه نبي ادم وكرمهم وفضلهم
قال تعالى ولقد كرمنا بني ادم وحملناهم في البر والبحر وحملناهم
بنيهم لانبيا ثم فضل بعضنا لانبيا على بعض وفضلنا سولنا محمدا
الله على جميع الانبيا فقال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار كما جعل
بنينا محمدا صلى الله عليه وسلم افضل الانبيا جعل الله فيه خيرا لغيره فقال
كنتم خير امة اخرج للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر جعل الله
في شريعته ومنهاجا **قال** ابن عباس رضي الله عنهما لما نظر في كتاب
قال ابو اسحق بن ابراهيم بن محمد بن خلف بن حمدان رضي الله عنه لما نظر في كتاب
المقدمين وجدتها حاوية عن معجزات الانبياء والمرسلين ومعجزات

خضیب فرخنده و فرخنده سال ۱۲۸۰ ل.

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and small dark spots, possibly due to age or handling. A faint, dark horizontal line is visible near the bottom edge, which might be a shadow or a mark from the binding process. The overall tone is warm and off-white.

[illegible][illegible]

ونظما انما انزل
 الطيبين انزلهم من
 رحمتك ونسقاً من سماواتك
 الوحي من الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 والوصي قبله من الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 امره الحكمة حور العين والاصحاب من الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 وان صانعه من الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 وصي اولهم من الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 الخراج من رزاقه على صفة الله تعالى
 الى الداس كان ليخصر انه خفي وظهر في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 المحفوظ بربوبه ونقصه وسلمه من الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 ويعرف بربوبه ونقصه وسلمه من الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 عن النبي صلى الله عليه وآله اعوذ بان من شئ مما صنف ابو بكر في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 وعليك ما اسطفت اعوذ بان من شئ مما صنف ابو بكر في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 ونون قائم لا يعجز انوارها والفضل في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 الجنة الاربع وبوان من الجنة في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 وطاب مسال وسئل انوارها والفضل في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 ما من مسلم يعوذ مسال وسئل انوارها والفضل في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 وحسنه وقال صلى الله عليه وآله وسلم في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 سبع مرات اسأل الله العظيم رب العرش العظيم في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 عافاه الله من ذلك في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 وحسنه في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 اذا دخل على ربي فسوف اعوذ
 وسعوا له في الانوار والصبور على صفة الله تعالى
 فان

لا يشاء وهو
 يريد شيا وهو
 يعطيه نفس الرغص وروي
 المتجان فخرنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال عاد من زمانا من ربي الله صلى الله عليه
 وقالوا هذا ليس ربي الله صلى الله عليه
 شفاون شفا لا عاد ربي الله صلى الله عليه
 الموقن نضع حكمه يد على حنسه او على يد فليس بالمتجر
 قبل الاسلام اولها طاعون سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 الحيرة طاعون عيسى بن مكي وقيل سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 وعشرون الفا وقيل ثلثون الفا وقيل سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 وقع بها سنة ٥٣ لم يصير من ٦٦ لم يصير من ٦٦ لم يصير من ٦٦
 قال سيرة في المم وقيل سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 الرحمن بابي كوا وقيل سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 بزمر وان سيرة وقيل سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 لا سيرة في المم وقيل سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 بالثون ولا وروي في الاول عدا الله في ٤٤ سيرة في المم
 فليس ٤٤ سيرة في المم وقيل سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 بغداد في ٤٤ سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 خيران الفاضل بن سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 وقع في ٤٤ سيرة في المم وقيل سيرة في المم
 الهند والجم والحد في المم وقيل سيرة في المم
 ووصل الى البصرة وقيل سيرة في المم
 ووصل الى البصرة وقيل سيرة في المم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[Handwritten Persian text, likely a historical or administrative document.]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

القاتل
 من حيث لا يشك
 قتال في موضع الضيق
 لا يرافقه على **الزور** **والعائنه**
والقور **وميد الخفي**
 لا اعلان في ميزان انسان وقد انزل هذا الجلال في الكبر
 للمعبد وطعم المعبد وقال الظاهر واغنى عن الكبر
 لمعنى العبد في القضاء وفي الكبر **والقور** **وميد الخفي**
 ولا يذرى اعداء وفيها وفي **الزور** **والعائنه**
 ولا يذرى مع ما في **الزور** **والعائنه**
 فكل الطوع على القور المحسنة وقد اجتمع الامور في هذا
 والاركة على القور المحسنة وقد اجتمع الامور في هذا
 واذا اجتمع على وضع المذوق وعلى بعض القور
 يا جبريل فيهم على الطور مع وعلم على بعض
 سائر المطوع فلهذا يوجب البلاء وهو القور في الجلال
 رضى ولا ينفسر فلهذا يوجب البلاء وهو القور في الجلال
 رضى ولا ينفسر فلهذا يوجب البلاء وهو القور في الجلال

اولئك الذين يقولون انهم معصية واجرة لهم

[illegible]

روزگار

وفاقت اوراق
شبه مقسّم قصه کارزار باغین
انوار است و آراء و ادوات دراز است و دراز است و دراز است
چون آن دراز جبهه را از حرکت غافل و غافل کرده
نیت از حکم بر باغات و محلات دراز است و دراز است و دراز است
آنها در میان خوانند و نیت آن دراز است و دراز است و دراز است
و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
که نوشته اند و هر چه از انوار و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
دوی پیوسته داشت و در آن عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
نابر عدم افق عقده غامده در آن عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
و نقل و درین ماه با جاع که از جبهه میماند و بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
منوج است و بار احوال و صیاح مشهوره و بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
آخرت بر احوال و صیاح مشهوره و بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
روان و شایسته و کلمات و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
ست و من و کلام و صیاح مشهوره و بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
و متفق علیه است که در این کلمات و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
و میان این صیاح مشهوره و بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
مکتوبه این صیاح مشهوره و بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
قدت آیات لغوی یقین و در بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
معتقدات فامده بر این صیاح مشهوره و بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات
عبارت کلام و صیاح مشهوره و بعضی از عواید و آنچه نوشته اند که اکثر کلمات

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

خاتمة في الاجتهاد

١٠ الاجتهاد وهو استفرغ الجهد في الحجة الشرعية للفرع من دليله وشرطه مطلقا في علم الكتاب بما فيه لغة وشرعا واستنبطها وسندا ووارثا لاجماع ووجوه القياس على غلبة نظر على حال الخطا فالجهد يحظر ويصحب لافا للمعتمد بناء على ان المجتهد لا يحد واحد عندها ومقدر عند غيره ليهما ان يولد عوارضا لحظا غير المقدور وان الاجتهاد في الحقيقة في القيد الحق في معقد اتفاقا على التكليف بالاجتهاد لا صان الحق ولو تعدد ما قبله في مخالفة الامام على ما لا بد وعادة الحجة الشرعية كونه مقصورة وليس له ان يتعدى في الفساد وانما الاجتهاد وصار للمقلد مجتهد وهو في الشريعة لا للعقل لا لاعتداهم في الخطا وجب ابتداءه لثبته الحسن وفي الاجتهاد والخطا في الحديث فلا الوسيل للاعتدال

هذا هو الحق في الاجتهاد
في غير هذه المسئلة
في غير هذه المسئلة
في غير هذه المسئلة

الحكم بالخير واليقي بمعنى استحقاق

المودع والوثاب والدرع والعقاب هو الشرع عند الاشاعة والعقل انه لم يعمد الخطاب وما كان معذبا حتى يثبت رسولا على الوسيل اذ لا القيد الاخر في نفس الاثبات في استحقاقه وان لم يعمد الخطا كما في كذب زناد والصدق اهلا كما في اهلنا ولو لم يعمد السلب الخطا على المعتبر والشرع مبني في البعض لاجتناب الاحسان وفيه العدوان لا تكون عاقلة فلا كراهية في صدق لا في استوى في عرضة الصدق والكتب وقد روي في اهلنا والاهلاك بخلاف الصدق في الاثبات وما هو احسن اعلا فلا بل كونه الاول اصلي والثاني بقرينة النفسية ولا كراهية

هذا هو الحق في الاجتهاد
في غير هذه المسئلة
في غير هذه المسئلة
في غير هذه المسئلة

هذا هو الحق في الاجتهاد
في غير هذه المسئلة
في غير هذه المسئلة
في غير هذه المسئلة

الكتاب في اللغة مصدر شئ به المفعول وفعال في المفعول وعلى كلا التقديرين بمعنى المجموع
كالكتاب المبسوط والامام والمأمور من غلب في هذا السمع على كتاب اللسان وفي غير هذا
العين على كتاب بسوء وفي اصطلاح الفقهاء على ان طائفة من المسائل المتفق عليها
مستقلة شملت انواعها كتاب الطهارة والصلاة او يسمى كتاب اللفظ واللفظ
واضاف الى الطهارة اما بمعنى الامور في هذا كتاب يخص بيان الطهارة او بمعنى في اي
في بيان الطهارة وفيما يجوز بمعنى من جهة فضة وفيه نظر لا يتطوع الجدل في الاضافة الى
كتابها للحد فضا فلا يقال ههنا الكتاب طهارة والطهارة مصدر طهر الشيء

قال في الطهارة كتاب الطهارة في اللغة مصدر طهر الشيء وفعال في المفعول وعلى كلا التقديرين بمعنى المجموع
كالكتاب المبسوط والامام والمأمور من غلب في هذا السمع على كتاب اللسان وفي غير هذا
العين على كتاب بسوء وفي اصطلاح الفقهاء على ان طائفة من المسائل المتفق عليها
مستقلة شملت انواعها كتاب الطهارة والصلاة او يسمى كتاب اللفظ واللفظ
واضاف الى الطهارة اما بمعنى الامور في هذا كتاب يخص بيان الطهارة او بمعنى في اي
في بيان الطهارة وفيما يجوز بمعنى من جهة فضة وفيه نظر لا يتطوع الجدل في الاضافة الى
كتابها للحد فضا فلا يقال ههنا الكتاب طهارة والطهارة مصدر طهر الشيء

قال في الطهارة كتاب الطهارة في اللغة مصدر طهر الشيء وفعال في المفعول وعلى كلا التقديرين بمعنى المجموع
كالكتاب المبسوط والامام والمأمور من غلب في هذا السمع على كتاب اللسان وفي غير هذا
العين على كتاب بسوء وفي اصطلاح الفقهاء على ان طائفة من المسائل المتفق عليها
مستقلة شملت انواعها كتاب الطهارة والصلاة او يسمى كتاب اللفظ واللفظ
واضاف الى الطهارة اما بمعنى الامور في هذا كتاب يخص بيان الطهارة او بمعنى في اي
في بيان الطهارة وفيما يجوز بمعنى من جهة فضة وفيه نظر لا يتطوع الجدل في الاضافة الى
كتابها للحد فضا فلا يقال ههنا الكتاب طهارة والطهارة مصدر طهر الشيء

قال في الطهارة كتاب الطهارة في اللغة مصدر طهر الشيء وفعال في المفعول وعلى كلا التقديرين بمعنى المجموع
كالكتاب المبسوط والامام والمأمور من غلب في هذا السمع على كتاب اللسان وفي غير هذا
العين على كتاب بسوء وفي اصطلاح الفقهاء على ان طائفة من المسائل المتفق عليها
مستقلة شملت انواعها كتاب الطهارة والصلاة او يسمى كتاب اللفظ واللفظ
واضاف الى الطهارة اما بمعنى الامور في هذا كتاب يخص بيان الطهارة او بمعنى في اي
في بيان الطهارة وفيما يجوز بمعنى من جهة فضة وفيه نظر لا يتطوع الجدل في الاضافة الى
كتابها للحد فضا فلا يقال ههنا الكتاب طهارة والطهارة مصدر طهر الشيء

بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فانما هذا الكتاب في بيان المسائل المتفق عليها من المسائل المتفق عليها
في اللغة مصدر شئ به المفعول وفعال في المفعول وعلى كلا التقديرين بمعنى المجموع
كالكتاب المبسوط والامام والمأمور من غلب في هذا السمع على كتاب اللسان وفي غير هذا
العين على كتاب بسوء وفي اصطلاح الفقهاء على ان طائفة من المسائل المتفق عليها
مستقلة شملت انواعها كتاب الطهارة والصلاة او يسمى كتاب اللفظ واللفظ
واضاف الى الطهارة اما بمعنى الامور في هذا كتاب يخص بيان الطهارة او بمعنى في اي
في بيان الطهارة وفيما يجوز بمعنى من جهة فضة وفيه نظر لا يتطوع الجدل في الاضافة الى
كتابها للحد فضا فلا يقال ههنا الكتاب طهارة والطهارة مصدر طهر الشيء

آن خورشید که در کتب
چون آیه بر سر آید
آه که چو پیلان شکر
از روی نیاید
بهم بنیاد و او را به
و او را در دنیا با غلب
و دو تخت بود در دوزخ
نمودیم با جمل از رفقا
خوابیدیم و نمود
از این است چون بیدار
در وقت که از این
عنه بودم و جوس
راست است چون ج
آن شب که در خواب
افقانه میوه قشنگ

[illegible]

زان کجاست که در این عالم
 که بگوید اندک عیب و کم
 بعد از ما خلق منزلت یک
 خشم بر این عوالم بدین گاه
 داشت و بعد از آن بدین
 با دشمن رسید و با سر
 خود طلبید فرمود در این
 چون این فرزند خشم
 باقی ماند بر سر کلاه
 روان بود و در پیش
 با پیش رفت و در پیش
 این پیغمبر خشم
 نهایت من میفرماید
 که کار کند چنان
 خدا گفت این پیغمبر
 که از حد خطه توفیق
 ناله از این پیغمبر

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

